

# Formación psicoanalítica con y sin fin: Transmisión, formación y falta<sup>1 2</sup>

Bernard Chervet<sup>3</sup>

16 rue Jacques Callot, 75006 Paris / 39 rue du Professeur Florence, 69003 Lyon – [bernard@chervet.fr](mailto:bernard@chervet.fr)

---

<sup>1</sup> Este texto es el resultado de una conferencia abierta al público organizada por el Centre de Psychanalyse de Lausanne (CPL), el sábado 18 de junio de 2022. Tema: Formación psicoanalítica con y sin fin. Sociedad Suiza de Psicoanálisis, Centre de Psychanalyse de la Suisse Romande, Centre de Psychanalyse de Lausanne.

<sup>2</sup> Traducción: psicoanalista Laura Verissimo

<sup>3</sup> Psicoanalista, miembro titular docente, expresidente de la SPP, secretario científico del CPLF, miembro del Consejo (Board) de la IPA. Representante en el *Bureau de l'IPA* (ExCom).

Me gustaría aprovechar esta ocasión para compartir con Uds. una reflexión sobre el hecho de llegar a ser analista y volver a ser analista durante toda nuestra vida profesional, y sobre los obstáculos que se oponen a ello. De ahí la mención al título del artículo de Freud de 1937, *Analyse finie et analyse infinie*[Análisis finito y análisis infinito]<sup>4</sup>.

Clásicamente, la formación psicoanalítica se basa en un trípode: el análisis personal, la supervisión y la enseñanza de los conceptos psicoanalíticos y, de manera más general, la apertura a la cultura.

La transmisión se refiere a otra dimensión presente en los tres vértices del trípode y en la que reside el origen de nuestra ética. Se trata de la realidad de vida pulsional y de los procesos mentales implicados en las distintas modalidades del trabajo psíquico. Nuestras psiques son el lugar de atracciones pulsionales regresivas hasta la extinción a las que debe responder un imperativo de trabajo psíquico y de inscripción.

La consecuencia es que no podemos ser psicoanalistas de forma permanente, 24 horas al día. Nuestra actividad profesional se articula con los demás escenarios de nuestras vidas, con el dormir y el sueño, la vida erógena y la vida social. De ello se derivan tres campos de transgresión posibles en nuestro trabajo, tanto para el paciente como para el analista, dormir, tener una actividad sexual, mantener una relación social en lugar de las sesiones. En esos casos, el psicoanálisis desaparece con su finalidad terapéutica, así como nuestra preocupación por la mejoría del funcionamiento psíquico de nuestros pacientes.

Nuestra actividad es un tratamiento del alma, un tratamiento de un psiquismo por otro psiquismo organizado según una dinámica en dos tiempos, el proceso del *après-coup* con un tiempo intermedio ocupado por un trabajo psíquico inconsciente, el trabajo del sueño y de sesión.

**La primera parte de la formación, el psicoanálisis personal,** es una condición indispensable, pero no suficiente. Su objetivo es acceder a un funcionamiento psíquico ideal referido a la resolución del complejo de Edipo. Este funcionamiento puede considerarse completo cuando alcanza una configuración dinámica y oscilante entre un funcionamiento diurno y otro nocturno, y dentro del funcionamiento diurno, entre el trabajo y el erotismo.

---

<sup>4</sup> N. de la T.: Traducción literal del francés, que evoca el título del presente artículo. El texto fue traducido en español como *Análisis terminable e interminable*, tanto por L. Rosenthal como por J. L. Etcheverry: Freud, S. (1968). Análisis terminable e interminable. En L. Rosenthal (trad.), *Obras completas* (vol. 3, pp. 540-572). Biblioteca Nueva. (Trabajo original publicado en 1937). Freud, S. (1991). Análisis terminable e interminable. En J. L. Etcheverry (trad.), *Obras completas* (vol. 23, pp. 211-254). Amorrortu. (Trabajo original publicado en 1937).

**La segunda y la tercera parte** tratan de **la formación psicoanalítica propiamente dicha**, primero entre la supervisión y después sobre los conceptos psicoanalíticos y la cultura. Involucra la asimetría, la transferencia de ideal y de identificación, pero también la práctica analítica, los modelos de formación, la enseñanza del funcionamiento psíquico, la adquisición de saberes y conocimientos, y la apertura a una cultura general infinita.

El último punto se refiere a la transmisión que se lleva a cabo gracias a las tres partes antes mencionadas. ¿Cómo se puede seguir siendo analista durante toda la vida después de haber terminado la formación? ¿Por qué la formación es tantas veces objeto de conflictos, e incluso origina escisiones? ¿Por qué los analistas organizan y participan en tantos eventos? Se trata de reelaborar la transferencia de ideal mediante el intercambio interanalítico y, por tanto, de tener en cuenta la existencia de tendencias reductoras activas dentro de nuestra actividad como analistas, pero también de negarlas, a ellas y a sus consecuencias personales e institucionales.

La formación psicoanalítica tiene su origen en las experiencias traumáticas de estas tendencias reductoras. Combina la instalación de un funcionamiento psíquico ideal que requiere una identificación con los procesos psíquicos de otro y una aculturación infinita, llevada a cabo a través de identificaciones con las capacidades y los conocimientos de otras personas.

### **Psicoanálisis personal y funcionamiento psíquico ideal**

Las crisis y escisiones en las sociedades psicoanalíticas están frecuentemente asociadas a la cuestión de la formación, independientemente del modelo utilizado, ya sea dominado por una libertad de elección que apela a las exigencias del individuo o por un programa de enseñanza obligatorio.

La formación de los psicoanalistas es un lugar de transferencia ocupado por fuerzas que tienen consecuencias importantes. Afortunadamente, los actos de destrucción no son el único efecto de la transferencia que anima la formación; otro efecto más afortunado es la reflexión sobre la propia formación.

La dimensión transferencial está llena de reminiscencias y recuerdos de la vida escolar. Existe una analogía entre el pasado y el presente. Cualquier analogía, como las que se dan en el sueño, se basa en contenidos inconscientes, siendo el hilo inconsciente el término 3ero que funda la analogía. La interpretación de este elemento 3ero introduce una 4ta dimensión, la de la terceridad. La elaboración que lleva a la interpretación actúa como un tercero. En la

formación, es la interacción entre la transferencia idealizadora y la seducción del atractivo identificatorio lo que es central en estas analogías. Esta transferencia se refiere a la diferencia generacional, es decir, a las diferencias entre los maestros y los alumnos, entre los que tienen y los que no tienen. La transferencia idealizadora también se puede identificar como una transferencia de autoridad y el atractivo identificatorio como una seducción al servicio de un crecimiento.

La transmisión combina así una doble diferencia, al igual que la diferencia entre los sexos. Toda diferencia introduce una relación con la carencia que tiene un efecto traumático; de ahí la teoría sexual infantil que intenta responder a esto, por ejemplo, afirmando que la niña es carente y que su carencia ha sido producida por un acto de castración. Las analogías con la formación son tanto más fáciles cuanto que este término se refiere a la segunda etapa de la sexualidad humana, en la pubertad.

Por lo tanto, en toda formación hay un profesor que se supone que sabe y desea transmitir lo que sabe a otro, y un alumno que se supone que desea aprender. Es el encuentro de dos entidades tangibles, el profesor y el alumno, y de dos deseos. Pero esta diferencia positiva va acompañada del efecto traumático que produce la otra diferencia entre los que tienen y los que no tienen, entre los pequeños y los grandes. Entre el profesor y el alumno surgen todo tipo de teorías y pasiones, basadas en estas experiencias de carencia. Esta parábola ha sido muy comentada por la intensidad que introduce el efecto traumático transformado en efecto de seducción entre lo grande y lo pequeño. Esta seducción puede tener efectos desorganizadores o, por el contrario, estimulantes cuando convoca una identificación con el conocimiento del profesor.

La dinámica de la formación y de la transmisión se basa, pues, en un fondo traumático que se implican en las crisis institucionales. El hecho de ser analizado no es suficiente para evitarlas, no porque el análisis individual no sea suficiente, sino por las regresiones a la psicología colectiva propia de los grupos. El análisis permite acceder a un funcionamiento singular más elaborado, pero no escapar a la regresión que se produce al entrar en contacto con la realidad de los grupos. La idealización transferencial forma parte de esta tendencia a retroceder a una cierta psicología de grupo.

Freud señala que la educación y la dirección se encuentran, junto con el psicoanálisis, entre las profesiones imposibles. Las apuestas edípicas de la eliminación de las restricciones, el asesinato del padre, se transponen fácilmente al maestro, al igual que se actualizan los vínculos edípicos secretos mantenidos entre quien proporciona el conocimiento y aquel a quien llama su alumno. Se puede reconocer aquí la clínica de los fracasos escolares, pero

también la de los bebés sabios cuyo éxito escolar no es de hecho una adquisición, sino que se basa en una idealización.

La cuestión de «con fin y sin fin» se abre en tres términos: lo acabado, lo inacabado y lo interminable. Fue abordado por Freud en relación con la cura psicoanalítica y supone una resistencia a reconocer las resistencias, una resistencia que está implicada en toda la vida psíquica y que enfrenta a todo analista y a todo paciente con la dificultad de completar una cura. Freud llamó a esta resistencia el «rechazo de lo femenino» y la describió como la roca de lo biológico. Así es como ciertos aspectos del psiquismo resultan especialmente resistentes al psicoanálisis. La sensibilidad hacia el inconsciente supone el reto de esta imposibilidad de abandonar una resistencia en favor de una dinámica sensible que acepte las experiencias de carencia. Esta negación de las diferencias sirve para reprimir el trabajo psíquico que resulta en experiencias de carencia propias de la resolución del complejo de Edipo.

Esta cuestión de la resolución como meta de la cura es esencial porque compromete al futuro superyó y a los imperativos que exigen que se instale. Si es el heredero del complejo de Edipo, su advenimiento depende de los imperativos que lo preceden. Por tanto, son estos imperativos y las funciones futuras del superyó los que se convierten en objeto de atención en la sesión. Merece la pena reflexionar sobre la solución que Freud propone en el artículo que sigue inmediatamente a *Análisis terminable e interminable: Construcciones en el análisis* (1937/2010). Lo que le falta al paciente, el analista debe construirlo. La convicción cumple entonces la función que habitualmente se asigna a la memoria. Esta respuesta deja abierta la cuestión de si un paciente puede apropiarse de la construcción del analista y otorgarle convicción. Un analista no puede crear los procesos de un paciente.

¿Es posible prever una analogía entre el tratamiento con fin y sin y la situación de la formación?

La evaluación del funcionamiento psíquico se produce en el momento de la selección de los candidatos. En teoría, se trata de evaluar el funcionamiento psicológico del candidato y compararlo con un funcionamiento mental ideal utilizado como referencia por un grupo de formadores dentro de un instituto de formación. Sin embargo, hay varios marcos de referencia que entran en conflicto entre ellos. Los conflictos intrainstitucionales implican diferentes concepciones del funcionamiento mental ideal.

En algunos modelos, la evaluación se realiza cuando el análisis personal ya está muy avanzado; en otros, se trata de evaluar el potencial de una personalidad para poder alcanzar ese funcionamiento ideal a través del análisis.

¿Existe un funcionamiento mental que pueda considerarse que ha alcanzado un grado de desarrollo ideal y que pueda considerarse acabado? Es el alcanzado por el duelo de los objetos edípicos. Esta renuncia a satisfacer las investiduras sexuales con los soportes objetuales de la identificación es esencial. Pero la psique se resiste y recurre a todo tipo de artimañas para evitar esta renuncia. La psique siempre es rápida para inventar salidas. Este duelo es muy específico, ya que se realiza en presencia de objetos; de hecho, gracias a la intermitencia de su presencia-ausencia. Esta especificidad debe tenerse en cuenta en la reflexión sobre los límites de las curas a distancia. Este luto en presencia permite un duelo de por vida a través de la pérdida definitiva de objetos.

Esta renuncia establece el superyó. Desexualiza una parte de las pulsiones y la transforma en libido narcisista; la otra parte se convierte en el deseo objetal volcado hacia los objetos del mundo. Este logro establece el proceso de las secuelas y el funcionamiento oscilante y regresivo que lo caracteriza. Este proceso es vulnerable. Tiene el valor de una terminación en forma de una dinámica sin fin.

La objetualidad es la capacidad de investir los objetos externos y externos unos tras otros y poder retroceder hasta el narcisismo nocturno y al goce erótico.

En teoría, todo futuro analista debería acercarse a ese funcionamiento ideal haciendo un análisis personal, sea cual sea el modelo de formación utilizado. La otra condición consiste en seguir una formación en un instituto dirigido por una organización psicoanalítica, referida a normas a la vez precisas y rigurosas, y que ofrezca cierta flexibilidad. De ahí el interés de la existencia de varios modelos de formación, todos ellos vinculados a las normas discutidas por la International Psychoanalytical Association (IPA, por sus siglas en inglés) y las sociedades que la componen, y definidas en códigos de procedimiento y normas estatutarias en evolución.

La obligación de someterse a un análisis personal, a veces llamado análisis didáctico o de formación, es tan importante que se ha denominado la segunda regla fundamental del psicoanálisis. La primera, la de decirlo todo en la sesión, es de hecho la única regla analítica real. Las demás se desprenden de ella. Otra consigna se llama a veces la tercera regla. Se aplica al analista que se supone que no debe utilizar la transferencia para sus propios fines, que no debe sucumbir a la tentación de «desempeñar frente al enfermo el papel de profeta,

salvador de almas, redentor».<sup>5</sup> Esta es la regla de la abstinencia en el sentido más amplio del término. Esta consigna se aplica a todas las curas y, por tanto, también a los llamados análisis de formación, donde el respeto a ella es más difícil.

La formulación más precisa de la regla analítica fue expresada por Freud en el *Compendio del psicoanálisis*: sinceridad total frente a discreción estricta. Para ser eficaz, el analista debe haber realizado un análisis personal. Prescribe la asociación libre y la atención en igual suspenso, así como la ética psicoanalítica, es decir, el imperativo de llevar a cabo un trabajo psíquico regenerativo-progenerativo que apunte a la regeneración de una primacía del deseo disponible para el mundo. La elaboración lingüística de sesión participa en este cometido reforzando el vínculo con la consciencia.

### **Identificación con el funcionamiento analítico de otro**

La diferencia entre los dos protagonistas suscita una seducción de la codicia caníbal, de ahí el deseo de apropiarse el saber del que lo posee por aquel que siente que le falta, de donde surge una identificación basada en renunciar a la satisfacción de las mociones impulsivas de codicia en favor de las adquisiciones. La realización de la psique y las adquisiciones por identificación se combinan en cualquier formación, como se combinaban en la edad de la razón. Este período estaba ocupado por la resolución de la dinámica edípica y por una inhibición en cuanto a la meta, una renuncia a las satisfacciones inmediatas en favor de una aculturación propia del período de latencia. Esta identificación con un psicoanalista de formación en el trabajo concierne a la adquisición de un saber hacer (las supervisiones) y a una aculturación que se abre a su vez en dos direcciones, hacia una cultura específica del psicoanálisis y hacia la cultura general. Aunque el analista de formación puede fomentar dicha identificación, no puede crearla. Ningún programa de formación puede crear la transferencia idealizadora o la identificación favorable a las adquisiciones. Sólo pueden invitar a ello. Cuanto más directivo sea el programa, más probable es que tenga el efecto contrario. Pero un programa que ofrece libertad no da más garantías de que esta transferencia se haga realidad y de que la identificación se produzca. Dependen principalmente del analista en formación. Muy a menudo la transferencia idealizadora se desarrolla sin el conocimiento de la persona de apoyo e independientemente del protocolo del programa de formación.

---

<sup>5</sup> N. del T. Traducción de J. L. Etcheverry. La traducción y el número de página corresponden a: Freud, S. (1992). El yo y el ello. En J. L. Etcheverry (trad.), *Obras completas* (vol. 19, pp. 1-66). Amorrortu. (Trabajo original publicado en 1923).

Una de las finalidades del tratamiento consiste en poner a disposición las reminiscencias históricas relativas a los aprendizajes de la infancia, en los que intervienen las transferencias idealizadoras y de autoridad. Se trata de liberar el conflicto entre el odio del trabajo de cultura y el uso del odio en beneficio del acto de culturación.

En el trabajo del analista está implicada otra cualidad, una sensibilidad individual al inconsciente que varía de un individuo a otro, y de un momento a otro, y que puede ser abordada como un don, o al menos como un talento para poder escuchar las lógicas del inconsciente implicadas en los acontecimientos vitales y en el discurso asociativo de los pacientes. Para llegar a ser psicoanalista, esta sensibilidad no va sin la capacidad de producir formaciones del inconsciente como los sueños, los pensamientos incidentales, las figuras imaginadas, las teorías infantiles, las experiencias emocionales, y de expresarlas a través de los contenidos que les corresponden. La sensibilidad hacia el inconsciente solo puede participar en el arte de la interpretación si se combina con la capacidad de vincular al lenguaje las mociones inconscientes heterogéneas a cualquier lenguaje, y de expresar estos pensamientos irracionales a través de la interpretación.

Esta sensibilidad al inconsciente del otro y de uno mismo no se puede aprender ni enseñar. Puede desarrollarse y mejorarse mediante el análisis personal y el contacto regular y repetitivo con la clínica. La práctica del psicoanálisis requiere, pues, una práctica clínica y una escucha del propio inconsciente en presencia de otro investido; de ahí una reflexividad de la contratransferencia.

La capacidad de interpretar nace de la propensión interpretativa del pensamiento que el análisis personal ha hecho más disponible, de la necesidad de producir teorías causales infantiles para responder a las experiencias traumáticas que despierta el contacto con cualquier alteridad. Esta capacidad depende también de la cultura psicoanalítica adquirida durante los estudios y durante la formación psicoanalítica, de la frecuentación de lo irracional y de la capacidad de permanecer en contacto con la incoherencia y la incompletud.

La transferencia de autoridad es indispensable para la identificación con el funcionamiento psíquico de otro. Es la adquisición de la identidad de un analista a través de la identificación con la capacidad analítica de otros psicoanalistas.

La identificación más esencial, la que funda los procesos psíquicos, se prolonga mediante identificaciones con las capacidades de los mayores y los maestros, a través de supervisiones, seminarios, grupos de trabajo, congresos, etc. Esta actividad de verticalización también va



acompañada de una identificación horizontal y fraternal con otros analistas. Juntos, permiten un fructífero trabajo en grupos e intercambios interanalíticos.

No hay escucha psicoanalítica sin, más allá de un pensamiento teorizante, un bagaje metapsicológico que permita tener en cuenta los mecanismos de pensamiento comprometidos en el trabajo onírico, el trabajo de sesión y, globalmente, el funcionamiento psíquico. La escucha psicoanalítica se basa en conocimientos latentes.

Añadamos la necesidad de que la psique tenga a su disposición cantidades de materiales culturales. Cada persona los encontrará en el mundo circundante según su propia selectividad, intereses, curiosidad y capacidad de asombro. Esta apertura a otras disciplinas tiene la función de alimentar el preconsciente, facilitando así el trabajo que debe realizar la psique. Esta necesidad psíquica le permite al analista cultivarse a lo largo de su vida. Esta transposición a otras disciplinas tiene otra función. Todas las realidades del mundo y las creaciones humanas pueden ser elegidas como objetos de transposición de elementos inconscientes que las utilizan para hacer metáforas sustitutivas sin dejar de ser inconscientes. Esta etapa de transposición y metaforización funda el animismo de nuestro pensamiento. Freud utilizó la química, la física, la termodinámica, la medicina, la antropología, la filosofía, la lingüística, la mitología y las artes, pero también la biología, la sociología, la historia, la religión, las ciencias ocultas, etc. En la actualidad, la neurofisiología, la física cuántica, la biología, la climatología, las tecnologías informáticas, la epigenética son los objetos preferidos de las transposiciones de grupos. De ahí la abundancia de novelas sobre mundos distópicos, tales como metaversos, metacuerpos y multiversos. Estos desvíos a través de las realidades tangibles constituyen una primera fase del método por el que la metapsicología se elabora en una segunda fase. Forman parte de la epistemología del pensamiento psicoanalítico.

### **Modelos de formación: Principios y protocolos**

Actualmente existen tres modelos de formación utilizados por los institutos para cumplir su misión de formar psicoanalistas: el Eitingon, el francés y el uruguayo.

Hay que distinguir entre los principios que los impulsan y sus protocolos concretos. Estos últimos se han establecido, por lo general, bajo la influencia de las circunstancias, y no sobre la base de reflexiones teóricas, que solo surgieron en una etapa posterior.

El modelo Eitingon es el primer modelo de formación, creado por Max Eitingon entre 1920 y 1925, en la Clínica Psicoanalítica de Berlín. Fue también en Berlín donde Eitingon creó el

primer instituto de formación de de psicoanalistas, antes de emigrar a Palestina y fundar la Sociedad Psicoanalítica de Palestina (1933), que después de 1948 se convirtió en la Sociedad Psicoanalítica de Israel.

La recontextualización de la creación del modelo de Eitingon requeriría ahondar en la historia de Alemania y sus relaciones con Austria, y por supuesto en la historia del psicoanálisis dentro de la historia del siglo XX. Tenemos un breve resumen en *El análisis profano*. Freud se refiere muy claramente a la necesidad de tener cuidado de no legislar en exceso, ya que este exceso haría que las leyes establecidas perdieran su autoridad favoreciendo las transgresiones. Este dilema, sostenido por Freud en forma dialéctica con un carácter imaginario benévolo, se encuentra actualmente en todas nuestras discusiones sobre los principios de los modelos de formación (Kernberg, 2002).

Uno de los ejes de esta dialéctica da prioridad a una organización institucional que prescribe el análisis e impone un programa, dentro del cual se espera que los analistas en formación desarrollen su talento y encuentren su libertad.

El otro modelo da prioridad al deseo de ser analista, a los impulsos individuales de convertirse en analista, y se supone que este deseo utiliza la institución para realizarse. El analista en formación hace entonces su programa con lo que la institución le proporciona, pero también con lo que encuentra fuera de ella. Este esquema dibuja dos idealizaciones. En el primer caso, se prevé una institución ideal capaz de asegurar una evolución basada en el conservadurismo; en el otro caso, un deseo individual ideal capaz de subsumir las limitaciones institucionales y asegurar una generatividad singular. Los superegos individuales y colectivos tendrán que potenciarse mutuamente.

El modelo de Eitingon antepone la gestión institucional de la demanda para convertirse en analista. El análisis individual se denomina entonces análisis de formación, y la progresión de la enseñanza puede implicar al analista en mayor o menor medida. Esta injerencia se denominó *Informe* y fue motivo de muchos conflictos a medida que se empezó a teorizar sobre el principio de discrecionalidad, consagrado en la Norma Fundamental.

La vinculación de un instituto a una clínica permitía a los candidatos con talento y sin medios económicos acceder a la profesión de analista y disponer de pacientes en la clínica-instituto. Los elementos de clientelismo se infiltraron entonces en la formación.

El modelo francés nació en otro contexto (Chervet, 2019). Los parámetros anteriores estaban ciertamente latentes, pero fueron las consecuencias de la Segunda Guerra Mundial las que

dieron lugar a su protocolo. La voluntad de anteponer el impulso del deseo se vio respaldada por las circunstancias del *baby boom*.

El principio de separación de funciones, es decir, un análisis personal totalmente separado de la formación, no surgió hasta los años sesenta, y fue la base de este nuevo modelo que promovía una estricta separación entre análisis y formación.

La anterioridad del análisis individual reconoce implícitamente la existencia de psicopatologías privadas que deben ser modificadas antes de cualquier evaluación de selección para el ingreso en la formación. Estamos en deuda con el análisis por acercarnos al funcionamiento psíquico ideal. Por lo tanto, parte del tratamiento tiene lugar antes de cualquier compromiso de formación. El deseo de convertirse en analista puede estar presente desde el principio, pero también puede modificarse en el transcurso del análisis.

Por lo tanto, el principio es crear un sello entre el tratamiento individual y la formación, y respetar la estricta discreción que exige la norma fundamental. El analista no interviene de ninguna manera en el curso. Este último comienza varios años después del inicio del análisis y depende de una selección realizada por una comisión en la que el analista personal nunca participa.

Destaquemos un caso contemporáneo de un análisis que continúa cuando el paciente se ha convertido en analista en formación, o incluso en miembro, y su transferencia a su institución alimenta sus asociaciones de sesión. Esto es lo que recomienda el modelo uruguayo. Las configuraciones psíquicas transpuestas a los grupos, las mentalidades grupales se convierten entonces en material de sesión, evitando así la alienación.

El protocolo del modelo francés nació así en un contexto coyuntural preciso. Antes de la Segunda Guerra Mundial, el modelo de formación utilizado por la Sociedad Psicoanalítica de París era el de Eitingon. Después de la Segunda Guerra Mundial, la Sociedad Psicoanalítica de París (SPP), que se había disuelto totalmente entre 1938 y 1945, se reorganizó. Pero entró en juego un nuevo parámetro concreto: una fuerte demanda de análisis y formación. El *baby boom*, combinado con el número limitado de analistas didácticos, planteó pragmáticamente la cuestión de la enseñanza del psicoanálisis y de la formación de nuevos analistas, así como la de la organización de un instituto de formación, con las elecciones que ello implicaba entre un cierto número de opciones: independencia o acercamiento a la universidad, modalidades prácticas del plan de estudios referidas a la formación médica, al objetivo terapéutico o a la cultura, etc.

Esta fuerte demanda fue el origen de la práctica del psicoanálisis con cuatro sesiones en lugar de cinco, y del psicoanálisis didáctico con tres sesiones semanales de tres cuartos de hora cada una, en lugar de una hora. Estos criterios se ampliaron a la supervisión individual. Por las mismas razones, se creó la fórmula de las supervisiones colectivas.

El objetivo era formar el máximo número de analistas en un período de tiempo más corto para responder a la demanda del mercado y reconstruir el SPP y la presencia del psicoanálisis en Francia.

Estos ajustes se negociaron con la IPA, que los aceptó, probablemente de forma temporal. Así, el protocolo del modelo francés surgió principalmente por razones pragmáticas, y no teóricas. En el trasfondo de estas modificaciones estaban los estragos de la guerra, la desaparición del SPP, la esperanza de recuperar el tiempo perdido y, por supuesto, la muerte de Freud, cuyo duelo había quedado enmascarado por los tormentos de la guerra.

Los conflictos surgidos durante esta reconstrucción de un Instituto de formación oponían un modelo universitario o médico frente a un instituto independiente que promovía un modelo más específicamente psicoanalítico.

Hubo que esperar hasta 1971 para que se suprimiese el análisis didáctico o de formación y hasta 1994 para eliminar la obligación de hacer un análisis con un analista didáctico-formador para convertirse en analista. Este es el «todo diván». Se examina cualquier solicitud de formación de una persona que haya realizado un análisis personal con un miembro de la IPA. Es el funcionamiento psíquico del candidato lo que se pone en el centro de la evaluación, así como su capacidad de utilizar su experiencia analítica personal para practicar el análisis.

Esta evolución se lleva a cabo en nombre del principio mayor del modelo francés, el hecho de que solo hay un análisis, el personal, y que debe respetarse una estricta separación entre el análisis personal y la formación. Este principio se extenderá al conjunto de la formación, con la recomendación de limitar las interferencias entre el analista personal y su paciente - candidato dentro de la formación.

En 2004, cuando Daniel Widlöcher era presidente de la IPA, el modelo de curas analíticas utilizado por los institutos de formación SPP y APF fue reconocido oficialmente por la IPA como una forma válida de realizar análisis y formación.

Su protocolo esquemático es el siguiente: un mínimo de tres sesiones por semana, una disposición de diván-sofá, una duración fija de las sesiones: 45 minutos como mínimo, el pago por parte del analizado, todo ello en un espacio protegido de las variaciones de las incitaciones que emanan de la percepción sensorial, a favor de la enunciación lingüística de todo lo que se presenta a la conciencia del analizado, así como de los contenidos verbales

incidentales, las imágenes oníricas, los afectos y las sensaciones corporales. Cabe señalar que este protocolo no está inscrito en los textos de los procedimientos de la IPA. Esto confirma que el protocolo está evolucionando y que lo que más distingue a este modelo es su principio de separación de funciones. El análisis es una cuestión personal, de ahí la libertad de elección del analista. La separación de funciones y la libertad son los criterios fundadores del principio del modelo francés.

La libertad se refiere a la elección del analista, de los supervisores, de los seminarios, de los grupos de trabajo, de los coloquios, pero también a la libertad del analista de aceptar la solicitud de análisis de un paciente y de recibirlo durante tres o cuatro sesiones a la semana; por último, la libertad de la institución de aceptar o rechazar a un candidato. Esta libertad se refiere a los criterios de selección basados en esta identificación con el modo de pensamiento regresivo sensible al inconsciente; asimismo, la libertad de los institutos para organizar su programa de formación, seminarios, grupos de trabajo, supervisiones individuales y de grupo. Esta libertad también se aplica al momento en el que un candidato puede solicitar su ingreso en el plan de estudios de un instituto de formación.

Esta libertad apela al sentido de responsabilidad del candidato, a su curiosidad, a su proceso de identificación, a su transferencia de autoridad y a su capacidad de utilizarla para aprender su profesión y no para mantener idealizaciones.

El principio de separación de funciones tiene consecuencias. Se requiere una *ética de discreción* por parte del analista del candidato, y se extiende al conjunto de la formación. Esta limitación de la injerencia también tiene como razón de ser la prevención de la mentalidad de grupo.

Actualmente, los tres modelos tienen más puntos de contacto de lo que se suele afirmar. La separación de funciones es cada vez más respetada por los institutos que han adoptado el modelo Eitingon, desde la supresión de los *informes* y el análisis personal se mantiene frecuentemente después del inicio de la formación en un instituto que adoptó el modelo francés.

### **Llegar a ser y volver a ser analista**

El término *formación permanente* no es apropiado porque solo evoca la actualización de los conocimientos y oculta la existencia de tendencias intrapsíquicas ya activas dentro del proceso de formación, que se oponen al mantenimiento de los acervos, tanto a nivel del funcionamiento psíquico ideal como a nivel de los conocimientos adquiridos.

El hecho de que el psiquismo ideal sea finito y discontinuo porque está organizado según el proceso del *après-coup*, el hecho de que la lista de disciplinas utilizadas para alimentar nuestro preconsciente y para llevar a cabo nuestro trabajo psíquico de sustitución sea infinita, el hecho de que nunca dejemos de reunirnos y de que nuestra vida profesional se caracterice por una oscilación entre las actividades solitarias y las grupales, y que estas actividades estén a su vez insertas en las oscilaciones de la noche y el día, y en la del trabajo y el erotismo, todos estos hechos deben tenerse en cuenta desde el punto de vista de lo que les obliga a existir en estas modalidades.

Las listas anteriores de otras disciplinas no son exhaustivas. Su duración pone de manifiesto la necesidad de que la psique encuentre nuevo material del exterior para poder hacer frente a las diferencias que se producen en nuestro interior. La cualidad traumática de estas diferencias nos obliga a buscar y encontrar todo tipo de diferencias externas en el mundo que nos rodea, y a utilizarlas para responder a las internas. Nuestro progreso está ligado al estímulo de las tendencias traumáticas de extinción y a las respuestas de nuestra psique.

La particularidad de la organización del trabajo psíquico en dos etapas se explica por la limitación que emana de estas diferencias internas, de ahí la discontinuidad de nuestros investimentos. Esta discontinuidad es el resultado de tendencias impulsivas a la extinción opuestas por un imperativo de inscripción e inversión. La transmisión se refiere a este imperativo y a la toma en consideración de la tendencia regresiva a la extinción.

En todos nosotros existen esas tendencias impulsivas que tienden a borrar nuestras capacidades psíquicas y nuestros conocimientos, ya sea por reducción directa o por una idealización que tiende a una infinidad más allá de todo contenido, hacia un borrado por dilución. En ambos casos, la capacidad de adquirir y mantener una identidad como analista se ve amenazada. El propio término identidad pretende ocultar esas vacilaciones e incertidumbres. Estas misteriosas fuerzas activas en el borrado y el no registro explican la cantidad de actividades que realizamos y el tiempo que les dedicamos, actividades que se reúnen bajo el término *formación*. El contacto constante con estas tendencias negativas, tanto en nuestro interior como a través de la clínica a la que asistimos a diario, exige nuestra contención masoquista. La formación y el hecho de seguir siendo analista tienen tal masoquismo como un fundamento vivo. Por otro lado, las tendencias reductoras se manifiestan en la cronificación y reducción del campo de nuestros pensamientos. Freud se dio cuenta de su existencia y de su consecuencia en cuanto a la dificultad de seguir siendo analista. En este sentido, abogó por someterse a análisis periódicamente, por ejemplo, cada cinco años. Este consejo insiste en que se trata no de seguir siendo analista sino de volver a

ser analista. Afortunadamente, este consejo nunca se ha institucionalizado y queda abierto a los caprichos de nuestro funcionamiento psíquico y a la libertad de nuestras evaluaciones.

La formación permite llegar a ser psicoanalista, pero no garantiza en absoluto que se siga siéndolo. Esta última frase nos abre a una de nuestras más importantes oscilaciones, entre nuestra actividad solitaria y la necesidad de articularla al colectivo. Las fuerzas reductoras deben ser tenidas en cuenta en la formación, ciertamente para hacer de ellas un objeto de conocimiento, pero sobre todo para apelar a una exigencia psíquica, la de utilizarlas en beneficio de nuestra actividad mental y de nuestra actividad como psicoanalistas, para cultivarnos y proseguir nuestra actividad de pensamiento. Nuestras reuniones de grupo tienen la tarea de revitalizar un trabajo que se opone a las tendencias individuales de extinción. Pero también tienen la consecuencia de organizar las fijaciones colectivas a niveles de cultura; de ahí la importancia de los efectos incisivos introducidos por el trabajo psíquico individual.

De este modo, se transmite una ética psicoanalítica a través de la formación, una exigencia de mantener una apertura a la diversidad clínica, a su infinita alteridad.

No hay ningún analista que pueda llegar a ser uno y seguir siendo uno solo, pero no hay ningún analista que sea uno solo a través de la institución y la actividad del grupo. Las oscilaciones entre el superyó individual y el superyó cultural son indispensables para el propio superyó. Esto es lo que explica que nuestra actividad psíquica específica en la sesión gane en eficacia cuando permanece en contacto con nuestras otras actividades regresivas, aquellas íntimas propias de otras escenas fuera de la sesión, en particular, la del sueño y la erogenidad. Juntas forman la base de la posibilidad de ser y volver a ser analista de forma intermitente.

El psicoanalista es un ser humano que se enfrenta a las experiencias de la vida, la del crecimiento, la de la formación, la de los logros, la de las renunciaciones y los duelos, la de la vida de grupo, la de la vida íntima; de ahí su experiencia masoquista de la gravedad de la vida, experiencia que se encarna en su madurez. Este último punto ancla profundamente la formación analítica en la vida de cada analista, en su vida personal, que incluye su vida privada, familiar, de amistad e íntima, en particular, la intimidad erógena del cuerpo. ◆

## **BIBLIOGRAFÍA**

Chervet, B. (2019). Le «modèle français» et les cures psychanalytiques à trois séances par semaine et l'après-coup. *Revue Française de Psychanalyse*, 83(1), 223-234.

Freud, S. (1991). Le moi et le ça. En A. Bourguignon y P. Cotet (dir.), *Œuvres complètes* (vol. 16, pp. 255-301). Puf. (Trabajo original publicado en 1923).

- Freud, S. (1994). La question de l'analyse profane: Entretien avec un homme impartial. En A. Bourguignon y P. Cotet (dir.), Œuvres complètes (vol. 18, pp. 1-92). Puf. (Trabajo original publicado en 1926).
- Freud, S. (2010a). Abrégé de psychanalyse. En A. Bourguignon y P. Cotet (dir.), Œuvres complètes (vol. 20, pp. 225-305). Puf. (Trabajo original publicado en 1940 [1938]).
- Freud, S. (2010b). Constructions dans l'analyse. En A. Bourguignon y P. Cotet (dir.), Œuvres complètes (vol. 20, pp. 57-73). Puf. (Trabajo original publicado en 1937).
- Freud, S. (2010c). L'analyse finie et l'analyse infinie.  
En A. Bourguignon y P. Cotet (dir.), Œuvres complètes (vol. 20, pp. 13-55). Puf. (Trabajo original publicado en 1937).
- Kernberg, O. (1996). Thirty methods to destroy the creativity of psychoanalytic candidates. *International Journal of Psychoanalysis*, 77(5), 1031-1040.
- Kernberg, O. (2002). La formation psychanalytique : quelques préoccupations. *Revue Française de Psychanalyse*, 66(1), 227-251.
- Kernberg, O. y Michels, R. (2016). Thought on the present and future of psychoanalytic education. *Journal of the American Psychoanalytic Association*, 64(3), 477-493.



## PALABRAS CLAVE

Análisis personal, formación psicoanalítica, aculturación, regresión extintiva imperativo de inscripción, *après-coup*.